

1938  
جلد اول  
حصہ اول

حضرت مولانا مولوی عبدالکریم رضی اللہ عنہ کے ملفوظات کا سلسلہ  
ممبر اول

# لیکچر

## ”گناہ“

پر  
جو حضرت مخدوم اللہ مولانا مولوی عبدالکریم رضی اللہ عنہ نے ۱۵ جون ۱۸۸۹ء  
مقام سیالکوٹ ایک مجمع عام میں دیا

لاہور: مولانا مولوی عبدالکریم رضی اللہ عنہ کے ملفوظات کا سلسلہ  
جلد اول  
حصہ اول

قیمت فی جلد ۴۰

۴۰

# فہرست مضامین

نمبر شمار	مضمون	نمبر شمار	مضمون
۱۳	لصوف کی آمد	۱۸	گناہ کی تاریخ بیان نہیں کرنا بلکہ اعمال ان کی
۱۴	مسیحیوں کی نجات کے لئے ایجاد	۱۹	تاریخ کا ذکر کروں گا۔
۱۵	اور الوہیت مسیح کی پیدائش	۲۰	انبیاء علیہم السلام آخری نبی ہی بلکہ تہ پر
۱۸	نجات کی فلسفی	۲۱	حکما کا بھی یہی طریق ہے گناہ کیا ہے
۱۹	عیسائی کفارہ	۲۲	ان فی بناوٹ پر ایک نظر اور گناہ کی فلاسفی
۲۱	قرآن کریم لاریب خدا کا کلام ہے	۲۳	احمال انسان کی تقسیم اور اخلاق
۲۲	توبہ ایک فطری امر ہے۔	۲۴	اخلاقی اصول یا شریعت کا نقل کس عرصہ پر
۲۳	خدا اور انسان میں بعد التشریق نبیہ	۲۵	گناہ کی مزید حقیقت
۲۴	قرآن کریم ہی صفات الہی کے	۲۶	مختلف اقوام کے گناہ کی پچھلے طریق کے
۲۵	مسئلہ کا سچا معلم ہے	۲۷	یونانیوں کا طریق نجات۔ آریو کا طریق نجات
۲۶	کفارہ کی تردید۔ فطری گناہ کی تردید	۲۸	ہندوؤں کی پیدائش اور ان کا گناہ
۲۸	نارنج و ہریت کا شعبہ ہے	۲۹	بدھ کے نزدیک نجات کے معنی
۲۹	مسیحی بشرات کی حقیقت	۳۰	نجات کے لئے تکلیف برداشت کرنا اور
۳۰	قرآن کریم مسئلہ کفارہ سے غافل نہیں	۳۱	انسانی شرف کی معقول وجہ
۳۱	حقیقی کفارہ توبہ ہے	۳۲	قویٰ منزل کے اسباب



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على النبي الأمين

آج میں جس مضمون پر گفتگو کرنے کھڑا ہوا ہوں وہ مضمون گناہ ہے۔ کل اقوام دنیا میں گناہ کی نسبت مختلف خیالات پائے جاتے ہیں اور ہر ایک نے اس کی مختلف صورتوں کے بیان کرنے میں بہت سا وقت صرف کیا ہے۔ مگر میں اس مضمون میں یہ ظاہر کرنے کی کوشش نہیں کروں گا کہ گناہ کس طرح اور کب سے شروع ہوا جیسا کہ اکثر اقوام نے اس کا ٹھیکہ لے رکھا ہے بلکہ میں اُن نتائج کو بیان کرنے کی کوشش کروں گا جو عملاً انسانی افعال پر مترتب ہو رہے ہیں۔ اور میں نہیں سمجھتا کہ اس سوال کی کیا ضرورت ہے کہ گناہ کب سے اور کہاں سے شروع ہوا ؟ ایک شخص کی آستین میں سانپ گھس گیا ہے تو کیا اب اُسے یہ معلوم کرنے کی کوشش کرنی چاہیے کہ سانپ سفید ہے یا سیاہ ہے اور وہ کس طرح سے اُس کی آستین میں آپہنچا یا یہ کہ اس کے مارنے کی جلد فکد کرے۔ ایک تھوڑی سی عقل کا آدمی بھی اس بات کو آسانی سمجھ سکتا ہے کہ اُس شخص کی جان آخر الذکر کوشش سے ہی بچ سکتی ہے نہیں تو اول الذکر کوشش کی رو سے وہ اپنے منطقی دلائل کا شکار ہو چکا اور اس کی جان اپنے فلاسفانہ خیالات کی نذر ہو چکی

گزاره کی تاریخ بیان نمود و بعد از آن تسلیحی که بپایان کرد و مختار بر علماء اعلام انسانی برتر است و چو می-

مگر افسوس ہے کہ اُن لوگوں نے بھی جو گناہ پر سوچتے ہیں اس اول الذکر کوشش پر ہی عمل کیا ہے۔ اور وہ بھی اسی خیال میں غلطیاں و پچیاں رہتے ہیں کہ گناہ کہاں سے آیا؟ اس فلسفی کاوش کی وجہ سے اس مسئلہ کی صورت ایسی خطرناک بن گئی ہے کہ معصوم الفطرت انسان کو دنیائے نوسی الاصل مذاہب کے اختراع و ایجاد کی ضرورت پڑ گئی اور تناسخ و کفارہ السب و لائیل معما کے اختیار کرنے پر آخر کار وہ کوشش ختم ہو گئی۔ مگر میں اس پیاز کے چھلکے کی طرح تہ در تہ مضمون پر کچھ بھی غور کرتا نہیں چاہتا اور اسے لا حاصل سمجھ کر اسی جگہ ختم کرتا ہوں کہ گناہ کہیں سے آیا اور کسی وقت سے شروع ہوا ہاں اتنا ضرور بیان کروں گا کہ گناہ چیز کیا ہے اور یہی میرا اصل مقصود ہے۔

قاعدہ ہے کہ ایک امر کی پوری تحقیق اور تدقیق کے بعد جو نتیجہ نکلتا ہے اُسے مختصر الفاظ میں دنیا کے آگے پیش کیا جاتا ہے۔ یا یوں کہو کہ دریا کو کوزے میں بند کیا جاتا ہے یہاں تک کہ اکثر اوقات ان نتائج کی ضرب المثلیں بن جاتی ہیں اور دنیا ان پر پورا اعتقاد رکھتی ہے۔ انبیاء علیہم السلام کے مشن سے یہ امر خارج تھا کہ وہ ایک مسئلہ کے متعلق طول طویل پکڑ دیتے یا ایسے لکھتے اور نہ انھوں نے ایسا کیا ہے۔ اور انہی بعثت کی یہ بھی غرض نہ تھی کہ احکام کے علل و اسرار سے بحث کرتے اور ہر ایک امر و نہی کی نسبت دلائل و تقریریں کرتے۔ انکار وئے سخن ہند ب غیر ہند عالم جاہل شہرہ ی دہقان سے ایک ہی وقت میں ایک ہی سے الفاظ میں بلکہ ایک ہی لہجہ میں ہوتا ہے اس لئے وہ الہام ربانی اور القادر رحمانی سے آخری نتائج کو قطعی اور حکمی طریق پر بیان فرما دیتے ہیں۔

انبیاء علیہم السلام آخرت میں بھی بیان کرتے ہیں



نہ صرف انبیاء تک ہی یہ طریق محدود ہے بلکہ حکماء بھی اسی پر عمل کرتے ہیں۔ غرض جیسے حکماء نے اشیاء کے خواص کے تجربہ کے بعد نتیجہ کے طور پر کسی شے کو گرم اور کسی کو سرد قرار دیا ایسے ہی انبیاء نے بھی اعلام الہی سے کسی شے کو حلال اور کسی کو حرام کسی کو جائز کسی کو ناجائز کسی کو گناہ کسی کو ثواب کہا۔ پھر گناہ کیا ہے ؟

عام سمجھ کے لوگوں کو تو شاید اتنا کہہ دینا کافی ہو گا کہ خدا کی نافرمانی کا نام گناہ ہے۔ مگر فلاسفرانہ مزاج کے لوگوں کی اس جواب سے تسلی نہیں ہوتی وہ پیشتر اس کے کہ خدا کی نافرمانی کو تسلیم کریں اس لفظ سے ضد اور چڑھیں اگر مسئلہ صفات الہی کی الجھن میں پھنسنے اور پھنسانے کی کوشش کریں گے یہاں تک کہ رنگین اور دراز بجٹوں کے بعد غالب امکان ہے کہ یہ مسئلہ غیر منفصل اور دھندلا رہ جائے۔ زمانہ میں ایک عام مرض پھیلا ہوا ہے کہ اصطلاحی بحثوں سے بڑی دلچسپی ظاہر کی جاتی ہے اور لفظی الجھڑے دل پست مشغلہ خیال کئے گئے ہیں۔ ذہن اس طرف کم جاتے ہیں کہ امر متنازعہ فیہ طوعاً و کرہاً خود مباحتین کی عملی زندگی کا جزو ہو رہا ہے۔ لفظی اصطلاحوں سے کسی کو کوئی پر خاش ہو پر مشاہدہ میں آجائے والے نتائج و آثار تو آخر قائل ہی کر کے رہتے ہیں۔ میرا مدعا بھی حقیقت میں یہی ہے کہ نتائج سے بحث کی جائے۔ اچھا تو پھر گناہ کیا ہے ؟

کل اقوام عالم میں گنہگار ہونے کا خیال مشترک طور پر پایا جاتا ہے۔ ہر ایک زبان میں ایسے الفاظ ملتے ہیں جو سنوخت و رعونت کا نازیبا لباس چھین کر انسان کی اصلی خاکساری واقعی تذلل کے افہار کا وسیلہ بنتے ہیں۔ یہ خود پسند اکڑنے والی ہستی کیوں

ایسے گرے گرے الفاظ بولتی ہے ؟ اس کے قلب کے اندر کس نے خلجان ڈال رکھا ہے کہ تجھ میں ضعف اور نقص ہے ؟ ایک وقت انسان پورے زور اور واجب استحقاق سے تعلق کی لیکر مین اور ہم بولتا ہے ۔ مگر عنقریب نا اندیشیدہ انقلاب واقع ہو جاتا ہے جس کی تاثیر اس سے ”یہ خاکسار“ یا ”یہ بندہ ضعیف“ ”یہ درہہ بمقدار“ کہلاتی ہے ۔ اصل یہ ہے کہ اس کی بناوٹ کچھ ایسی موضوع ہونی ہے کہ بلا قید و بلا قاپو ہر قسم کے دل میں گزرنے والے جذبات و متمنیات اور ہر رنگ کے ممکن الصدور افعال کے اظہار و ارتکاب کا اسے استحقاق حاصل نہیں بعض جذبات و اعمال تو واجب الافتخار تحت طاؤس پر اسے ممکن کرتے ہیں اور بعضے کانٹوں کا آج پہنا کر الٹا صلیب سے لگاتے ہیں کبھی ایک عمل کے کرنے سے اسے عزت شہرت کا میابی حاصل ہوتی ہے اور ایک دوسرے فعل سے ذلت بدنامی محرومی مونہہ دکھاتی ہے ۔ خلاصہ یہ کہ انسان مطلق العنان اور سر اسر خود رو بناوٹ کا نہیں ہے ۔ اس کے اعمال و افعال ایک قید اور حد کے اندر محدود کئے گئے ہیں ۔ یا ایک کمال مکمل نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لفظوں میں یوں کہو کہ ”یہ جی“ کے آس پاس ریوڑ چرا رہا ہے ۔ اسے احتیاط لازم ہے کہ کہیں کوئی بھیڑ جی (رکھ) میں نہ جا گھسے نتیجہ یہ کہ اس کو اقتدار مطلق حاصل نہیں اور اس کے کلی اختیارات محدود ہیں ۔ کیوں ؟ قانون سیاست ۔ تمدن و معاشرت یعنی قانون قدرت اس کی اجازت نہیں دیتا تو کیا قانون قدرت ایک قاہر ظالم حاکم ہے جو آزادی کا دشمن ہے اور اپنے بچوں کو دلی جذبات کے آزادانہ استعمال سے خواہ مخواہ روکتا ہے ؟ ایسا

انسانی بناوٹ پر ایک نظر اور گناہ کی ظاہری



نہیں قانون قدرت اسی کے لئے ہے۔ اور یہہ اس کی برکات سے منتفع ہونے کے لئے ہی تو پیدا ہوا ہے تو پھر اس کے حرکات کی جانچ پرآل کیوں نہ کی جائے۔ کہیں اسی میں نقص تو نہ ہو جو نظام عالم کے بے عیب چہرے پر داغ احتلال لگانے کا موجب ہو؟ مختلف اقوام اور مختلف ممالک کے سوچنے والے مختلف زبانوں میں اس ایک بات پر بلا تذبذب متفق ہیں کہ اعمال انسانی دو قسم کے ہیں ایک تو رسومات کے متعلق۔ دوم اخلاق کے متعلق۔ اعمال یا مسائل رسوماتی اشیاء اضافیہ ہیں جو ہر زمانہ میں بدلتے چلتے آئے ہیں مگر اخلاقی مسائل قدیم سے مشترک اور مسلم اور بلا تبدیل ہم کو پہونچے ہیں۔ مگر ان اخلاقی مسائل کی عظیم اشان عمارت کے ڈھانے کی کبھی کوشش کی جاتی ہے؟ ان حدود کو بچا جانے کے لئے کبھی ہاتھ پاؤں مارے جاتے ہیں؟ ضرورتاً تو پھر ان پر کیا سناج مرتب ہوتے ہیں۔ جھوٹ۔ دغا۔ فریب۔ قتل۔ ذکیستی وغیرہ صفات دادی کے اس رو کے مانند ہیں جس کا مخرج مدت سے ایک بھاری چٹان نے بند کر رکھا تھا۔ بند کے ٹوٹنے پر معاً وہ رو نشیبی آبادیوں کو بہا لے گئی۔ قدرت نے ملکات فاضلہ اور اخلاق حمیدہ میں ایک تہ خوبی ایسی رکھ دی ہے جس نے انھیں قبول عام کا زیور پہنا دیا ہے۔ اسپران کی اضداً سینے ملکات ردیہ کے چاروں طرف ہولناک طلسم کھڑے کر رکھے ہیں اور سلیم فطرت کی آنچ میں ان کی برہمی بری تصویر کھینچی ہے۔ اسی لئے نہ کہ ان ہمیب دیووں کو ذرا آزادی ملی تو آدم کا کارخانہ زیر دزبر کر دیں گے۔ اب ہمیں یہ دیکھنا ہے کہ انسان ان افعال و اعمال کا کیسے مصدر اور مورد بنتا ہے اور کیوں نہ ہو جو اب وہ قرار دیا جاسکتا ہے۔

انسان کی بناوٹ پر غور کرو تو اس کے بعض اعضا ذو وجہین پاؤ گے۔ مثلاً آنکھ کان زبان ہاتھ پاؤں وغیرہ جہاں تک شریعتیں دنیا میں پائی جاتی ہیں یا جس قدر اخلاقی اصول ہیں ان سب کا تعلق انہی کے ساتھ ہے۔ آنکھ میں یہ بھی قوت ہے کہ خدا کی قدرت کا مشاہدہ کرے اور یہ بھی قوت ہے کہ شہوت سے بھری ہوئی نظر کسی عورت پر ڈالے کان میں یہ بھی قوت ہے کہ خدا کی حمد و ستائش سنے اور یہ بھی کہ کسی کی جھٹی یا اور بُری بری باتیں سنے۔ زبان میں یہ بھی قوت ہے کہ خدا کی حمد و ستائش ادا کرے اور یہ بھی کہ کسی کی بدی کرے یا کسی کو برا کہے اور برے خیالات کا اظہار کرے۔ علیٰ ہذا القیاس ہاتھ پاؤں وغیرہ بھی دوہری قوتیں رکھتے ہیں۔ غرض انسان کے ذو وجہین اعضا میں دو متضاد قوتیں رکھی گئی ہیں۔ انسان بدون کسی وقت کے اُن سے کام لے سکتا ہے۔ پس یہی اعضا ہیں جن کے ساتھ اخلاقی شریعت بلکہ قوانین معاش و معاد کا تعلق ہمیں نظر آتا ہے۔

اب گناہ کیا ہے ؟

چونکہ اخلاقی شریعتوں کا تعلق انسان کے ذو وجہین اعضا کے ساتھ ہے اس لئے ضروری ہے کہ ان کی بناوٹ پر غور کی جائے۔ معلوم نہیں حکماء ان کی بناوٹ کس قسم کی بنائیں گے اور رگوں وغیرہ کا کیا کیا حساب لگائیں گے۔ مگر ہم اس بارے میں اس اصول پر عمل کرتے ہیں کہ ہر ایک کام اپنے نتیجہ سے پہچانا جاتا ہے اور ہمیں نتائج سے بحث ہے۔ پس ہمیں یہ دیکھنا چاہیے کہ پاؤں نے شراب خانہ کی طرف جانے سے یا چمکھ کی طرف رخ کرنے سے باوجود اُسی ایک رفتار کو استعمال کرنے کے جس کا وہ عادی

اخلاقی اصول یا شریعت کا تعلق ان اعضا سے ہے ؟

گناہ کی مزید تحقیق



ہے کس طرح اپنے احکم الحاکمین کو ناراض کیا؟ اور کیوں اس کی فطرت اُسے گنہگار ثابت کر رہی ہے اس کا جواب یہی ہے کہ پاؤں کی رفتار کا نتیجہ انسان کے حق میں سخت مضر ثابت ہوا حالانکہ وہی رفتار کسی کلچ کی طرف جانے آنے میں استعمال کی جاتی تو اس کا نتیجہ یہ ہوتا کہ پاؤں کا صاحب ایم اے۔ بی اے پاس کرتا اور امتحان مقابلہ میں اول نمبر رہ کر اسٹرا اسسٹنٹ کمشنر بنتا۔ جیسے پاؤں کی دو مختلف رفتاروں کے دو متضاد نتیجے مشاہدہ میں آتے ہیں ویسے ہی باقی اعضا کو بھی قیاس کرنا چاہیے۔ وہی بد نتیجہ مضر نتیجہ۔ معاشرت اور تمدن کو بلکہ انسان کے جسم و روح کو تباہ و ہلاک کرنے والے نتیجے جن کے اسناد کے لئے اخلاقی و عقول کی سر تاج جماعت فرقہ انبیاء علیہم السلام مبعوث ہو جن کے استیصال کو واجب الادب مفسدوں کی قابل قدر کوششیں ابتدا سے مختلف رنگوں اور ہیئتوں میں اپنا کام کرتی چلی آئی ہیں۔ کوئی سی اصطلاح ان کے اظہار کے لئے وضع کرو۔ کسی لفظ میں ان بد اثروں کا نام لو وہی تو گناہ ہے۔

ہر ایک انسان خواہ وہ کیسی ہی حالت میں کیوں نہ ہو یہ تسلیم کرتا ہے کہ وہ گنہگار ہے اور ایسا ہی ہر ایک قوم نے سمجھا۔ مگر اب ہمیں یہ دیکھنا چاہیے کہ مختلف اقوام اور مختلف مذاہب کے لوگوں نے گناہ سے نجات پانے کے کیا وسائل سوچے اور اختیار کئے۔

فطرت کو اس شعور نے کہ میں ناقص ہوں گنہگار ہوں بے قرار تو کر ہی رکھا تھا۔ سپر ہر قوم نے نجات کی کیسی کیسی نادر راہیں تجویز کی ہیں۔ قدیم اہل یونان نے حصول نجات کے

مختلف اقسام کے گناہ سے بچنے کے طریق

لئے کیسے مصائب اٹھانے گوارا کئے۔ انسانوں کی قربانیاں چڑھائی گئیں۔ مادی اشیاء کی پرستش زندگی کا جزو اعظم قرار دی گئی۔ غرض جس چیز سے کوئی سی ضرورت انسان کی زندگی کے متعلق ثابت ہو گئی وہی مرجع بیم و امید قرار پائی۔

بنائیں کا طریق نجات

عقل مند آریہ ورتہ نے یونان اور دیگر اقوام دنیا سے چند قدم آگے ہی بڑھائے۔ کہیں گنگا میں ڈوب کر نجات پائی۔ جگن ناتھ جی کے بت کے رتھ کے پہیوں کی نیچے کچل جانا سادہ اعتقاد پوجاری کے نزدیک ذریعہ حصول بہشت اچھن کیا جاتا۔ اور کہیں خوشحواۃ کی زمین پر جانا ابدی نجات پانے کا وسیلہ سمجھا جاتا۔ وغیرہ وغیرہ

آریہ ورتہ کا طریق نجات

میری غرض اس اظہار سے صرف یہ ہے کہ انسان نے اضطراب اور گھبراہٹ کی حالت میں گناہ سے نجات پانے کے لئے بے اختیار ہاتھ پاؤں مارے۔ رفتہ رفتہ الہیات میں ترقی ہو گئی تو دوسرا فرق پیدا ہو گئے۔ ایک تو وہ جن کا یہ خیال ہے کہ میں بھی خدا تو بھی خدا اور وہ بھی خدا جسے دوسرے الفاظ میں ہمہ اوست کہتے ہیں۔ اس مشرب کے نشو و نما کی ابتدائی وجہ صرف یہ قیاس میں آسکتی ہے کہ اپنی حالت کا شعور اور اپنے افعال پر بصیرت تو انسان کو ہے ہی۔ ترک شہوات۔ ترک معاصی الہی گراں معلوم ہوا تو ایک ایسے مسئلہ کی بنا ڈالی جو گھڑی بھر کے لئے اسے تسکین دے سکے چنانچہ ہمہ اوست کا خیال محض اس گھبراہٹ اور اضطراب کا نتیجہ ہے۔

ہمہ اوست کی پیدائش

مگر دوسرا فرق اس خیال کا پیدا ہوا کہ ہمہ اوست "یعنی یہ نہیں ہو سکتا کہ جو کچھ نظر آتا ہے وہ خدا ہے بلکہ خدا الگ ہے اور ہم الگ ہیں۔ خواہ وہ ان نیتوں پر کسی طرح پہنچاؤ

ہمہ اوست



مگر ہمیں یہہ دیکھنا ہے کہ انھوں نے نجات کی کونسی سبیل نکالی یا یوں کہو کہ گناہ کی نسبت اپنے اضطراب اور گھبراہٹ کو کس طرح رفع کرنے کی کوشش کی۔

بدہ نے بعد اس اعتقاد کے کہ گناہ کی معافی ہرگز نہیں ہو سکتی ہر شخص کو پوری پوری سزا تحمل کرنا پڑے گی۔ بڑی عقلندی سے نجات کی یہ تعریف کی کہ نجات اس سرچشمہ اصلی میں ملجانے کا نام ہے جیسے سورج کی کرنیں سورج سے نکل کر پھر اسی میں پیوست ہو جاتی ہیں، جیسے شمع کی روشنی پھر شمع میں ہی عود کر جاتی ہے یا جیسے قطرہ محیط میں ملکر برنگ بحر ہو جاتا ہے۔ یہ خیال عموماً زہرناک ہوا کی طرح تمام مذاہب عالم میں پھیلا۔ کوئی قوم اس عقیدہ کی ایجاد کا فخر رکھتی ہو اس سے ہمیں سروکار نہیں مگر یہ خیال شایع خوب ہوا۔ اس خیال کا نتیجہ یہ ہوا کہ بڑے بڑے مجاہدے ریاضتیں نفس کشیاں تجویز ہوئیں۔ آکر تیل کا ٹاگیا۔ سناخ چھوڑا گیا۔ اطعمہ لذیذہ چھوڑ کر بناس پتی بسر معاش کو کافی سمجھی گئی۔ ہاتھ پاؤں بیکار کئے گئے۔ سکھائے گئے۔ بال بڑھائے گئے۔ غرض بڑی بڑی جانگداز اذیتیں بدن کو دی گئیں۔ اور یہ سب کچھ بامید وصال موہوم گوارا کیا گیا۔

یہاں یہ امر غور کے قابل ہے کہ کیوں بنی آدم نے اپنی جان پر یہ مصیبتیں نازل کیں اور اس طرح تکلیفیں بھگتیں گوارا کیں؟ یہہ حال ہمہ عقائد کی تاریخ کا مطالعہ کرنے سے واضح ہو جاتا ہے اور وہ یوں ہے کہ ان لوگوں نے اعلیٰ ہستی کو سخت غضبناک قرار دیا یہاں تک کہ اُس کی آنکھوں سے آگ کے شرارہ نکلنے ہیں۔ بنی آدم پر گویا تلوار کھینچے ہوئے ہے۔ ممکن نہیں کہ وہ کسی بشر کو اپنی تلوار کا مزہ چکھائے بغیر رکھے۔ یہ لایہی

بدہ کے نزدیک نجات

نجات کے لئے تکلیفیں برداشت کرنا لازم

ہے کہ اسپتے بندوں کو سب سے بڑا سزا دینا ہے۔ یہی وجہ ہوئی کہ انسان کو ترقی پزیر بنانا چڑھائی گئیں۔ اپنے ہاتھوں سے انسان نے اپنے گلے پر چھری پھیر لی۔ اسپتے ہم کو سانپ اور چھپوں کی نذر کیا۔ اور بعض تو ہمالہ کی برف میں گل گئے۔

فرقہ تصوفین نے تو ان عقائد کو بڑہ بڑہ کر مہار کہا اور بنی آدم کی ترقی کی۔ ہ میں سخت خطرناک کائناتے ہوئے۔ خصوصاً ان ایرانی اور ہندی صوفیوں نے اور انجبت سے ان ناشدنی خیالات کو گود میں کھلایا۔ شنویاں۔ غزلیں۔ کافیاں انہی مہلک مضامین سے بھری گئیں۔

یہ کیسی بے معنی اور لغو مثالیں ہیں کہ خدا میں یوں جذب ہو جائیں جیسے سورج کی روشنی سورج میں۔ اور جیسے قطرہ محیط میں وغیرہ۔ معلوم نہیں انسان نے ان خیالات سے تسلی کیسے حاصل کی۔ سورج غیر ذوالعقول موجودات سے ہے۔ نہ تو اسے حس ہے کہ وہ روشنی کا منبع ہے اور نہ روشنی کو حس ہے کہ کہاں سے اس کی اصل ہے۔ ایسا ہی قطرہ دریا وغیرہ وغیرہ۔ انسان پر اس کا قیاس صریح البطلان قیاس ہے۔ انسان مدرك ذی العقل ہستی ہے۔ اُسے اپنی حرکات سکناات افعال اعمال کا پورا شعور اور بصیرت ہے۔ اور یہ تین امتیاز سے کہہ سکتا ہے کہ میں کون ہوں۔ کہاں سے آیا ہوں۔ کیوں آیا ہوں۔ کہاں جاؤں گا۔ حقیقت میں یہی خود شناسی اس کے اشرف المخلوقات ہونے کی دلیل ہے۔ یہ سوالات صرف خاصہ انسانی ہیں اور کسی حیوان کے اندر خطر نہیں کر سکتے۔ آلام و نعمت یعنی دکھ درد کا وجود اور حس اس کی اس ہیئت کذائی سے



متعلق ہے۔ یہ تو اسے ظاہری اور باطنی جو اس موجودہ راز میں وہ اہمیت ملنے کے ہیں لذات روحانی و جسمانی کے حصول کے ذریعے ہیں۔ انسان غناسے ان تو اس کے فعل و انفعال سے اگر انسان کو محروم فرما کر یا جائے تو وہ کیا وجود ہوگا؟ غایر ہے کہ وہ جامد محض ہوگا۔

بیشک یہ الفاظ تو ظاہر اکانوں کو بہت خوش۔ لیکن یہ کہ وہ اس محبوب کی شربت سے سیراب ہوں۔ اس میں جذب ہو جائیں۔ پر جو اس مقہوم ذہن میں تصور کرنے کے لئے سوچ کی نظیر کو صحیح مقیاس ٹھہرائیں تو نتیجہ کیا؟ دوسرے وجود میں منجذب اور پیوست شدہ بے شعور و بے حس و حرکت وجود ہوگا۔ دوسرے۔ لہذا میں دانش خور مریوں کہ دنیا چاہیے کہ معدوم ہو جائے گا اور آلام و نعم کے احساس سے بھی غافل ہوگا۔ کوئی کہے جنین کی حالت میں تو بڑے چین سے سوتا تھا۔ ایام شیر خوارگی میں تو بس مہمہمت میں جھرا کرتا تھا۔ جیسا ہمارے شرانے باندھا ہے

عجب آسودگی ہمدوش در خواب عدم بودم  
یکایک بانگ صبیہ شد بہستی آشنا گشتم  
صوفی تو انہی خیالوں پر مرے ہیں کہ خلاق جسمانی سے سنگاری حاصل کر کے از و خلق ہو جائیں یعنی موت سے پہلے مر جائیں۔

میان عاشق و معشوق ہیچ حامل نیست  
تو خود حجاب خودی حافظ از میاں بر خیز

دلچسپ تاویلات کر کے کوئی ان تاریک خیالات کو زمانہ کے مذاق پر بیشک لانے  
مگر جو کچھ انہی تہ میں چھپا ہوا ہے اور جو ان خیالات پر چلنے والوں کی عملی زندگی نے دکھایا۔  
اصلی معنی تو اسے ہی سمجھا جاوے۔ تعلقات جسمانی سے نفرت بڑھتے بڑھتے اس دنیا کی  
سخت حقارت دل میں بیٹھ گئی۔ رفتہ رفتہ نتیجہ کیا ہوا کہ کاہلی بزدلی نے چاروں طرف سے  
گھیر لیا۔ اقبال و دولت سلام کر کے رخصت ہو گئے۔ ادب نے دائمی رفاقت کا وعدہ  
کر لیا۔ اور سب سے زیادہ یہ کہ غلامی کا طوق زیب گلو ہو گیا و ضربت علیہم الذلۃ و  
المسکنة و باؤا بغضب من اللہ ذالک بانہم کانوا یکفرون بآیات اللہ۔

قومی تنزل بلکہ شرف انسانی کے درک اسفل میں گرنے کا بڑا سبب میں ان خیالات  
کو سمجھتا ہوں اور ایسا ہی ہوا ہے۔ مسلمانوں کے نہ رکنے والی اور پر زور روکی طرح بڑھنے  
والی رفتار ترقی کے زمانہ کو دیکھ لو ان مفسدہ پر داز خیالات کو سوسائٹی کا ایک ممبر بھی نہ  
جانتا تھا۔ سیدھے سادھے گرم کار دنیا دار اور مخلص دیندار تھے۔ اللہ تعالیٰ نے جو  
قوار انھیں بخشے تھے ان سے کام لینا وہ فرض حقیقی جانتے تھے۔ انھوں نے خوب غور  
سے اس الہی آواز کو سنا تھا و تیقلدون فی خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه

۱۔ اور پستی اور مفلسی کی مار ان پر پڑی اور خدا کا غضب ان پر امنڈ آیا۔ اس کی وجہ یہ  
ہوئی کہ اللہ تعالیٰ کے قوانین سے انھوں نے کام لینا چھوڑ دیا۔

۲۔ اور وہ آسمان اور زمین کی بناوٹ پر غور کر کے پکار اٹھتے ہیں اے ہمارے رب تو نے ان چیزوں  
کو بے فائدہ نہیں بنایا۔ تو پاک ہے۔ تو ہم کو عذاب آتش سے بچا۔



فقہاء ذاب النار - یعنی کہیں علم ہیئت پر غور کر کے اس سے فائدہ اٹھاتے ہیں کہیں موجودات ارضی سے منتفع ہوتے ہیں - اور خوب سمجھتے ہیں کہ قادر مطلق حکیم نے یہ اشیاء بے فائدہ نہیں بنائیں ہمارے ہی فائدہ کے لئے تو یہ سب کچھ رچایا ہے - اور عملی تجربوں نے ایسا یقین بھی دلادیا - پھر شکر کے جوش میں بھر کر پکار اٹھتے ہیں حاشا جناب! اس سے کہ ہم ان مخلوقات کو بے مصرف کہیں تو ہی ہم کو آگ کے عذاب سے بچا یعنی ایسا نہ ہو کہ عطیات قدرت سے فائدہ حاصل کرنے کی طرف ہم مائل نہوں اور ذلت و حرمان کی آگ میں پڑے جلا کریں -

کچھ مدت بعد یونانی ایرانی زبانوں کی تصانیف ترجمہ کی راہ سے سادہ مزاج مسلمانوں میں در آئیں - تھوڑے دنوں میں کاپیلت گئی - اسی راہ سے تصوف بھی ناخواندہ ہمان آنکلا - مگر بڑی عزت سے قبول کیا گیا - اب دھڑا دھڑا دنیا و مافیہا کی حقارت میں نشرو نظم میں کتابیں اور رسالے تصنیف ہونے لگے جس سے سنو آہ سرد کھینچ کر یہ پڑہ رہے ہیں

دنیا ہیچ است و کار دنیا ہمہ سیح

اے ہیچ ز بہر ہیچ بر ہیچ پس سیح

تو پھر کیا تھا چند ہی روز میں ساری خیر و برکت غنقا ہو گئی - حاصل الامر مسلمانوں پر ہی کیا خیر ہے جس قوم نے ان خیالات کو گرم جوشی سے اختیار کیا وہ اقبال و عظمت میں بالکل خنڈ ہو گئی -

تو اب اس سے زیادہ اور کیا ثبوت ان خیالات و عقائد کے خلاف فطرت ہے

کہا ہے کہ کبھی بھی انسان کے حقوق میں غیور ثابت نہیں ہونے ہیں۔

اب اس سے زیادہ عقل کی مدد تو کم کو دیکھو انھوں نے کونسی اطمینان کی راہ چن لی ہے۔ یونان میں یونان کے متصوفین میں تو کچھ ایسے خیالات نادر نہ تھے بلکہ پہلے ہی سے دائرہ میں تھے۔ ایک بڑے ہوشیار واقعہ کار نے جو اصل میں یہودی تھا اور اندیشہ سیر یہ سوچ کر کہ سیاست ہمیشہ برعکس صورتوں میں فرقہ کی زیادہ پر زور اشاعت کا موجب ہو جاتی ہے مستقبل مذهب یا حق مسیح علیہ السلام کی یہ تہذیب پر نکالی کہ اول تو اہل یونان کے مسئلہ مانی تھا لہذا اس کے مذاق پر ایک مسکین بابا آپ کے بیٹے کو خدا کا بیٹا قرار دیا اور اس بات کا اہل یونان کے دل نشین ہو جانا عجیب نہ تھا کیونکہ وہ ہر نامی گرامی آدمی کو جیسے سکندر ارسطو وغیرہ کو بخوشی خاطر اس معزز لقب سے یاد کرتے تھے۔ پھر شرائع سابقہ کی تخریب کی جو سوچھی تو مسئلہ کفارہ کی تلقین و تعلیم شروع کر دی۔ اور کیسے پُر پیچ پہلو دار خطوہ کا سلسلہ جاری کیا۔ با انصاف سوچنے والے جنہوں نے گریک مانی تھا لہذا اس کو پڑھا وہ ذرا بھی حیران نہیں ہو سکتے کہ کیوں بڑی رغبت سے لوگوں نے اس عقیدہ کو گوارا کر لیا حقیقت یہ ہے کہ یہ تو انہی کے خیالات کا نعم البدل تھا۔ اس سادہ مومن کو جو حضرت حسین علیہ السلام

عیسائیوں میں ایک فرقہ ایبوناٹس نامی تھا جو نہایت بے تعداد تھا۔ اور اس کے اصول یہ ہیں۔ (۱) یسوع  
مسیح موعود مسیح اور داؤد کا بیٹا اعلیٰ شرع دینے والا ہے مگر موسیٰ اور داؤد کی طرح صرف انسان ہے جو یوسف اور  
مریم سے فطرتی طور پر پیدا ہوا۔ (۲) خلف اور کل دستور العمل موسیٰ کی نگہداشت تمام انسانوں کو نجات کے لئے ضروری ہے  
(۳) پوروس، شمن، دین اور کافر ہے اور اس کے تمام خطوط خارج کئے جانے کے قابل ہیں۔ یہ فرقہ اسے ایک سیدھے  
بت پرست خیال کرتا تھا جو آخری زندگی میں عیسائی مذہب میں ناپاک مقاصد سے آیا۔

یہودیوں کی تہذیب کے لئے ایجاد اور الوہیت صبح کی پیدائش



کے دو ایک واقعہ کو مدنیت۔۔۔ کہہ گناہوں کا کفارہ بتائیں کرتا ہے حضرت مسیح۔۔۔ گناہ پر جو حضرت مسیح نے کہیں بڑھ کر تھے اعتقاد کرنا کیا شکل ہے۔ فرائض یعنی اعمال کا ارتداد جو اکثر کابل غافل طبیعتوں کو ناگوار گذرتا ہے بے سود اور غیر ضروری سمجھا دیا۔ بس سب قبول کرنے میں روک ہی کا ہے کی تھی۔

یہ سب فرضی باتیں ہیں اور دل میں ایک جملے ہوئے اور اعتقاد کئے ہوئے خیال کی تائیدیں ہیں کہ گناہ کی سزا تھی موت سو خدا نے اپنے اوپر وار د کر لی۔ آدم کیا تھا کس شکل وقامت کا تھا۔ کس قسم کے اعضائے ظاہری باطنی اس کو عطا ہوئے تھے۔ کس طرح اس کی تربیت اور اس کے قوا کو بالیدگی ہوئی۔ اللہ تعالیٰ الرحمن رحیم نے انسان کو حیرت میں ڈالنے کے لئے تو پیدا نہیں کیا۔ چیتان بازی اس سے کرنا اس کا ارادہ نہیں ہے۔ اس کا کلام اس کا کام واضح ہے۔ کلام میں جو مسائل از قسم الہیات بیان ہوئے ہیں صفات باری تعالیٰ کے متعلق جو کچھ کلام میں مذکور ہوا ہے آخر انسان ہی کو تو ان صفات کا مظہر یا دیں کہو کہ تختہ مشق بنایا گیا ہے۔ لامحالہ انسان کی فطرت میں یعنی نفس میں اور خارج یعنی آفاق میں اس کی تشبیہ و نظیر بھی تو ہونی چاہیے تو کیا آدم اول عجیب و غریب قد و قامت فوق العادہ دل و دماغ کی بناوٹ کا تھا۔ اور کیا یہ دریا کی جھاگ کی ایسی اڑتی ہوئی روایتیں جو سادہ دل پارسا جماعت میں زبان زد ہیں کچھ بھی معقولیت کا رنگ رکھتی ہیں۔ ہم تو آدم کی۔ اس کی پیدائش کی۔ اس کی تدریجی نشوونما کی۔ اس کے حقیقتہً اپنے ساتھ کچھ نہ لانے کی۔ اور رفتہ رفتہ خارج ہی سے علوم و فنون کا رنگ حاصل

کرنے کے نظائر و زمرہ اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کرتے ہیں۔ اس کا جنت عدن میں ہونا۔ اپنے بالادست رحیم مربیوں کے کنار عافیت میں تربیت پانا اور پھر آخر شجر بلوغ کا پردہ پر اندازِ عمر کہا کر اپنے عجز و قصور اور آئندہ آنے والے زحمت سے مضطر ہو کر اس کی برہنگی کا اسپر ظاہر ہو جانا۔ کون ہے جس نے یہ نظارہ نہیں دیکھا یا کم سے کم کون ہے جس کے سر پر یہ نہیں گذرا یہی آدم ہے یہی اس کی لائٹ ہے۔ ہر روز ایک آدم پیدا ہوتا ہے۔ تغیرات اور انقلابات کے زیر سایہ پھلتا پھولتا ہے۔ اور آخر کا دور ختم کر کے مرکزِ اصلی کی طرف واپس بلا لیا جاتا ہے۔ یہی قوائے ظاہری و باطنی جو اب انسان میں پائے جاتے ہیں بلا تبدل و تغیر باپ آدم میں ہے۔ کیا یہ انسانی نیچر خدا کی اپنے دستِ خاص کی کاریگری نہیں ہے۔ کیا اسے اس کی بے مثال مورت کی عکسی تصویر نہیں کہا گیا۔ کیا خدا کی سچی مرضی کے موافق اس کا وجود میں آنا تسلیم نہیں کیا گیا۔ پھر اس کے کیا معنی ہیں ؟

خدا کا دوسرا بے عیب بے نقص فعل نیچر (کائنات) سامنے موجود ہے اسپر نظر ڈالو۔ قوائے انسانی میں اور ان میں کیسی مضبوط مناسبت معلوم ہوتی ہے جس قدر تقاضے انسان میں پائے جاتے ہیں ان سب کے سیر کرنے کا سامان نیچر نے فراہم کر نہیں رکھا ؟ یا یوں کہو کہ جس قدر عجائبات قدرت میں ہیں کیا ان کے استعمال اور ان سے نفع پذیر ہونے کے آلات انسان کو نہیں دیئے گئے۔ جب یہ حال ہے تو صاف سمجھ میں آسکتا ہے کہ انسان اسی حالت کدائی سے اسی ظاہری و باطنی ترکیب سے خالق

حکیم کی طرف سے مخلوق ہونا ارادہ کیا گیا ہے اعضائے ظاہری سے اس کے کوئی ساعضو مفقود معدوم فرض کر لو اسی قدر حصہ علم کی کمی اس میں پائی جائے گی۔ اسی مقدار مستلزمات قدرتی سے ہمدوش حرمان مان لیا جائے گا۔ اس سے آسانی نتیجہ نکل سکتا ہے کہ باطنی اعضا میں سے بھی کسی ایک کا نہ ہونا اس کے کمال کے دامن پر نقص کا ظاہری دھبہ ہو گا تو اب گناہ کو نا خاص مرض ہے؟ کس خاص عضو سے اس کا تعلق ہے؟ اس کے لئے انسانی ترکیب میں کو نا خاص تجویز کیا گیا ہے۔ - دماغ ہے؟ دل ہے؟ سیتہ ہے؟ واہمہ ہے؟ متخیلہ ہے؟ متفکرہ ہے؟ حافظہ ہے؟ آنکھ ہے؟ کان ہے؟ زبان ہے؟ شرمگاہ ہے؟ کوئی اور خاص عضو ہے؟ یا اسی ترکیب و نظام میں ہی کسی حالت کسی اثر اور کسی نتیجہ کا نام گناہ رکھا گیا ہے؟ اگر ایسا نہیں اور کوئی خاص عضو اس کا مسکن مآلوف ہے تو اُو مخصوصاً اسی کی تخریب کر لئے مایوسانہ کوشش کریں۔ مگر نتیجہ کیا ہو گا، اور کیا یہ دور از کار قیاسات اور قطعاً محال منظومات علما رنگ امکان پکڑ سکتے ہیں۔ مثلاً غضب ایک آتشین صفت ہے۔ تصویر ی زبان میں خوشخوار دیو کی صورت میں ظاہر کیا گیا ہے۔ اس کے استیصال کی کوشش کرو اس کو بالکل عالم سے معدوم فرض کر لو آنکھ بند کر کے انسان کی اب کی رفتار گفتار کردار پر نظر ڈالو تو خاموش سنان بچیس و حرکت۔ سر و دل بے جوش تصویریں دکھائی دیں گی۔ - دیر ی حوصلہ پربل الوالعزمی دفعتاً غنقا ہو جائے گی۔ ایسا ہی باقی صفات ذمیمہ اندازہ کی جاسکتی ہیں تو ثابت ہوا کہ یہی اعضائے انسانی اور یہی تو اسے داخلی اور خارجی کبھی کوئی رنگ پکڑتے ہیں تو قدرت کی عجیب دلاویز تصویریں بناتے ہیں۔ اور اس وقت صفات حمیدہ کے نام سے یاد کئے جاتے



ہیں۔ اور کبھی یہی اور صرف یہی خواہ گئے۔ دیگر صفات ذمہ کی اشکال میں شکل ہو جاتے ہیں۔ جب تو بری گت بتی اور بڑا راہ پڑا۔ فطرت انسانی یقیناً بلا کی پیشی یوں ہی ابتدا کی چلی آئی ہے۔ توانا قصر یا ایزاد نہیں کئے گئے اور نہ آئندہ ایسا ہونا ممکن ہے۔ تو پھر اس کی نجات کی کیا سبیل ہوئی۔ میں نہیں جانتا اس میں حیرانی کی کوئی بات ہے۔ اتنا اضطراب کیوں ہے۔ جس قدرت نے ہاں کال بے عیب قدرت نے اس کا سارا نظام بنایا ہے۔ اس کی ترکیب کا نقشہ کھینچا ہے۔ اس نے اسی پتھر میں اس کی نجات کی راہ ہی نکال دی ہے۔ "تلائی مافات۔ جبر کسر۔ گر کر پھر سمجھل جانا۔ لغزش سے جھٹ مقبہ ہو جانا۔ گذشتہ سے بڑھ کر اور بہتر کر لینا یا ہو جانا۔" یہ کیسی اصطلاحیں ہیں جو روزمرہ انسانی سوسائٹی میں برتی جاتی ہیں اور تہ دل سے مقبول و مسلم ہیں۔ یہی تو نجات ہے اور سب کیا؟ سیلوشن۔ موکش۔ لفظ تو موزون قرار دیئے گئے ہیں مگر ان الفاظ کے پس منظر والوں۔ نہ ان کا مفہوم کچھ ایسا مان رکھا ہے جو صراحتاً خلاف فطرت انسانی ہے۔ کیا قول فیصل کے طور پر ان کی کوئی عملی نظیر دنیا میں دکھائی گئی ہے؟ راہ سوچی گئی تو کیا۔ نجات کفارہ پر منحصر ہے۔ اس افکے مسئلہ کے بانی نے یہ سمجھا کہ کفارہ خدا کو ایک ضعیف المزاج کم حوصلہ ثابت کرتا ہے جو عدم قوت فیصلہ کے باعث مضطرب ہو کر آخر خود کشی پر آمادہ ہو گیا اور باوجود علم وسیع اور اقتدار مطلق کے اور کوئی راہ قرار نہ دے سکا۔ دنیا میں ہزاروں آدمی زمانہ کے بکدار و درہیز سے تنگ آکر جان عزیز کو تلف کرنے پر آمادہ ہو جاتے ہیں۔ اس میں خوبی کیا ہوئی۔ جو انہی کی نجات ہوئی؟ اگر انہیں استقلال

ہوتا۔ صبر ہوتا۔ قوانین قدرت کا علم ہوتا۔ سبب و مسبب کے رشتہ سے کچھ آگاہی ہوتی  
 تو بقائے زندگی کی تدبیر کرتے جس سے استقبال میں استقلال کے ساتھ معلوم نہیں  
 کیا کیا بدائع صنائع ان سے ظہور میں آتیں۔ کلیلہ و مننہ میں حاسد کی داستان لکھی ہے جس  
 نے خواہ مخواہ انتقامی جوش میں بھر کر اپنے غلام کے ہاتھ سے محسود کے گھر کی چھت پر  
 اپنے تئیں ناحق حوالہ تیغ بے دریغ کیا۔ ایسا ہی کر سچن تھیوری یوں اس مافی تھاو جکیل  
 مسئلہ کی تصویر کھینچتی ہے کہ ڈیول یا سیٹن۔ یعنی خالق الشر کے زبردست اقتدار سے  
 تنگ آ کر خدا اپنے خالق الخیر نے خود اپنی جان دیدی اوریوں اپنے زعم میں اس بدخبت  
 حاسد کی طرح ٹھان لیا کہ بات پوری ہو گئی انتقام حاصل کر لیا۔ مگر افسوس اور سخت افسوس  
 کی بات ہے کہ وہ مہلک دشمن تو ویسا ہی میدان میں خم ٹھونک رہا ہے۔ پھر تو کبھی  
 نہیں سنا گیا کہ تیسرے دن جی اٹھنے کے بعد بھی کبھی روز روز روپاکشتی کی ٹھہری یا نہیں  
 مگر ہاں اتنا ضرور دیکھا جاتا ہے کہ گاڈ کرائسٹ کو اس خودکشی سے کچھ حاصل نہوا۔ وہ خودخوا  
 تبر تو برابر ویسا ہی اس کی بھیڑوں اور معصوم بھیڑوں کے پیچھے لگ رہا ہے وہی انسانی  
 بناوٹ ہے وہی قواہیں۔ وہی ان کے آثار ہیں جو قبل اور بعد کفارہ کے بلا تبدیل یکساں  
 چلے آتے ہیں۔ قوی۔ علی۔ ارادی اعمال و افعال میں انسان کے کسی نوع کا کوئی تغیر محسوس  
 و مرنی نہیں ہوا۔ علی طور پر دنیا کو اس مسئلہ کی ایجاد سے دکھایا گیا ہے میں کبھی عیسائیا  
 یورپ کو خودکشی پر الزام دینا پسند نہیں کرتا۔ مسکین معذور ہیں خود خداوند خدا نے تو یہ  
 سپر نیچرل نمونہ دیا ہے۔ باایمان مقتدی اسی کے نقش قدم پر تو چلتے ہیں۔ سنا جائے عقل

کو فرقان عطا ہوئی ہے جس سے حق و باطل کے ظلمت آمیز اختلاف میں وہ روشن امتیاز پیدا کر لیتی ہے۔ معاش کے بارے میں تو قدم قدم پر اس کی رفاقت کو ضروری تسلیم کیا گیا ہے مگر افسوس نہ معلوم کیوں معاملہ معاویہ میں اسے ایسا بے سرف اور لایعنی کہا گیا جس کا دل مسیحی کو بڑی تسلی دی گئی ہے کہ یہ ایک سر بستہ راز ہے جسکی گرہ آخرت میں کھلیگی۔ اسکی ندرت پسند اور ہر عجوبہ چیز پر سوال کرنے والی قوت کو یہ سنا کر بیکار کر دیا گیا ہے کہ عقل کو اس میں دخل نہیں۔ بیشک پارسا راسخ الاعتقاد فرقہ نے استحقاق مذہب اور رونق اعتقاد

۱۰۰ مسیحی علماء اپنے ان دینی بھائیوں کی نسبت جنہوں نے مذہب کو سمجھنے میں کسی قدر عقل کو بھی دخل دیا طعن سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے اس ضروری سوال میں نجات کے لئے کیا کر دیا، یا کس طرح انسان خدا کے ساتھ راستبازی میں پورا اثر سکتا ہے، ”نہایت کافی جواب کفارہ“ سے راضی نہ ہو کر عالمگیر مسیحی فلسفہ سے کسی کم چیز کی آرزو نہ کی جو تمام ستمے کھول دے اور تمام سوالات متعلقہ زمین آسمان خدا انسان وقت اور ابد حل کر دے۔ انہوں نے زندگی کے درخت کی بجائے غلطی سے علم کا درخت پسند کیا۔ اور اس کے پکنے اور پھسلانے والے تنہ پر چڑھنے اور پھل توڑنے کی لا حاصل کوشش کی جو پھل فانی ہاتھ کی پہونچ سے باہر ہے۔ وہ سوالات جن کے حل کرنے میں انہوں نے ہاتھ پاؤں مارے ایسے ہی تھے جیسے کہ ہر ایک زمانہ کے خیالی دلوں کے پیش نظر ہیں۔ اور جو آج تک حل نہیں ہوئے اور وہ یہ ہیں۔ گناہ۔ کفارہ۔ روشنی اور تاریکی زندگی اور موت کی اصلیت۔ خدا اور انسان۔ مخلوق اور غیر مخلوق کا باہمی رشتہ۔ دنیا۔ انسان۔ اور کل موجودات کا انجام وغیرہ۔ پھر بڑے افسوس سے کہتے ہیں کہ اس قسم کے سوالات کی طرف جتنو بہت سی صدیوں کی محنت نے لایحل ثابت کیا اور جنہیں بڑے بڑے دانا اور ماضی لوگ ایسے ہی چھوڑ دینے پر آمنا ہوئے جیٹک کو علم خلق خدا اپنی مشیت سے پردہ اٹھا دے اس زمانہ کی خیالی اور دھمی دھم بڑی اشتیاق سے اڑیں اور یہ شان لیا کہ اسراہی کی کتاب ہاتھ میں لیں اور تمام عقد کھلیں۔ اس طرح واقعات کی دنیا سے زبردستی ہٹا کر وہ خواب و خیال کی دنیا میں جا بیٹھے اور



کے لئے بات تو خوب سوچی کہ سرے سے عقل کا ہی کام تمام کر دیجئے۔ ساری رخنہ اندازیاں تو اسی سے وقوع میں آتی ہیں۔ پر اس نادان فریب خوردہ کبوتر نے بزور آنکھیں بند کر لینے سے قائدہ نہ اٹھایا۔ کبھی نہ رکنے والے علوم و فنون کی تلی آئی اور آن کی آن میں جامہ ہستی سے اسے ننگا کر گئی۔ زمانہ نے جہاں آنکھ کھل کر قدیم سادہ مزاج یونانیوں کی پردہ برائیاں کی ہیں وہاں اس یونانی مائی تھا لوجی کے بڑے بڑے اصول کفارہ کی بیہودگی اور ناسازگاری پر بھی یورپ میں کرسچینیٹی کے خلاف فوق العادہ پکار اٹھ کھڑی ہوئی ہے۔ بہر حال عقل مند آدمی کو یہ سوچنا چاہیے کہ اس میں خوبی کونسی ہے کہ خدا عدل و رحم (بزرگ نصاریٰ ضدین) کی جمع سے تنگ آکر خود کشی کر گیا۔ کلام اس میں ہے کہ مخلوق کو کیا عملی نمونہ دیا۔

قلت تفکر انسان کو بے قرار کرتی ہے کہ یہ ضدین ہیں اور انہیں توفیق محال ہے حالانکہ قدرتی واقعات پر غور کرنے اور پھر نتائج نکالنے کا عادی روزمرہ کے واقعات زندگی میں مشاہدہ کرتا ہے کہ سارا نظام عالم عدل اور میزان مستقیم پر چلتا ہے۔ تمام قوتیں تمام طاقتیں اپنی اپنی فطرت کے تقاضا کے موافق خالق حقیقی کی مشیت کے مطابق اپنا اپنا کام کر رہی ہیں۔ درپردہ وہ ایک انجن اور خدا معلوم کتنی بڑی طاقت کا انجن گرم کار ہے کہ یہ بے شمار مختلف کارخانے شب و روز درست انتظام سے جاری ہیں سبحان اللہ کوئی ماننے نہ ماننے قرآن کریم اضطراب منواتا ہے کہ وہ خالق فطرۃ کا کلام ہے دوسرے لفظوں میں یوں کہنا چاہیے کہ اس کائنات کی یعنی خدائے حکیم حمید کے بے عیب فعل کی بلا کم و کاست نقل صحیح ثرود کاپی ہے۔ کس خوبی سے اس مضمون کو ادا کیا ہے :- (دیجہو دوسرا صفحہ)

وَأَيُّهُ لَمَّ اللَّيْلُ سَلَّمَ مِنْهُ النَّهَارُ فَإِذَا هُمْ مُطْلُونَ - وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا  
 ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ - وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ  
 لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَاللَّيْلُ مُسَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ  
 اس سے بھی بڑھ کر وضاحت کے ساتھ ایک اور مقام میں فرمایا ہے وَالسَّمَاءَ دَفَعَهَا وَوَضَعَ  
 الْمِيزَانَ وَأَقَامُوا الْوِزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِفُ الْمِيزَانُ - اور جو کو (یعنے بڑے بڑے قوا  
 طبعی یعنی سورج چاند ستارے وغیرہ) مرفوع کیا یعنی تمہاری قدرت کی رسائی سے بالاتر بنایا  
 کہ ان سے منتفع ہو اور ان مفت کے مزدوروں کے تمہارے کام میں لگانے پر ہمارا شکریہ  
 ادا کرو۔ اور میزان (وزن) کو پست ذلول اور تمہارے پاؤں کی چوکی بنایا تاکہ تم ہی ہر طرح  
 میزان اعتدال سے تجاوز نہ کرو یعنی جس طرح ہر چیز قدرت کی ہر چیز اپنی اپنی بناوٹ پر ہمارے  
 منشاء کے مطابق کام کر رہی ہے اور یوں میزان عدل و مساوات میں القوا قائم ہے۔ تو بھی  
 اسے انسان اسی طرح اپنی فطرت پر اپنی بناوٹ کے موضوع لہ پر قائم ہو جا۔

عادل اور رحیم خدا نے اس کارخانہ عالم کو ایسی ترتیب سے بنایا ہے کہ اگر ایک  
 دفعہ انسان نے کسی سبب سے سمجھنے میں غلطی کی اور نقصان اٹھایا تو وہیں اپنی غلطی پر سزا  
 ترمیم - اور ہماری قدرت کا نشان ان کے لئے رات ہے کہ ہم دن کو اس سے جدا کر لیتے ہیں تو دفعہ  
 وہ روشنی سے محروم ہو جاتے ہیں اور سورج اپنے مستقر کی طرف جابجا (بجٹے ہو) یہ زبردست با علم کا نشان  
 لگایا ہوا ہے اور چاند کے لئے گردشیں منہ ہار رکھی ہیں چنانچہ پھر وہ بدی صورت سے ہلالی شکل میں نمودار  
 ہو جاتا ہے نہ تو سورج میں یہ سکت ہے کہ چاند کو دھج لیوے اور نہ رات کا مقدور ہے کہ دن کے آگے ایسی  
 بڑھ چلے کہ اسے طلوع ہونے نہ دے۔ سب کے سب اپنے اپنے محور پر چکر لگا رہے ہیں۔

ہو کر تفع کثیر حاصل کرنے والا ہو گیا۔ پس اسی طرح پر اور ٹھیک اسی طرح پر ہاں اسی عدل اور رحم پر یہ کارخانہ جاری ہے۔ زیادہ مثالوں کی چنداں ضرورت نہیں غلطی کے بعد اصلاح کی توفیق۔ ٹھوکر کے بعد سنبھل جانے کی استعداد کس نے دی؟ اُس عادل رحیم نے دی یہی رجوع اور سچا رجوع جو غلطی کے بعد اصلاح کی جانب انسان کو حاصل ہوتا ہے اور اوقات پر ندامت اور آئندہ اس لغزش سے بچنے پر استعجال جو انسان کے دل پر پیدا ہوتا ہے پس اسی کا نام تو توبہ ہے اور اسی پر فضل کی شمولیت ہے کہ اس سے انسان اپنے غمزہ و قصور کا دلی معترف ہو کر سبب حقیقی (علۃ العلل) کی بارگاہ کی طرف کمال خشوع و خضوع سے رجوع لاتا ہے۔ یہی توجبات کی سچی فلاسفی ہے جس کی عملی نظیر روزمرہ مشاہدہ میں آتی ہے۔ باقی سب خیالی اور وہمی اور اودھار کی باتیں ہیں۔ اس سچی فلاسفی کا نام الہی وصال الہی قرب ہے جو عارفین کی بڑی بھاری تسلی کا موجب ہے۔ اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ خدا اور انسان میں بعد المشرقین نہیں و اذا ساللت عبادی عنی فانی قریب اجیب دعوة الداع اذا دعان۔ جب میرے بندے تجھے میرے قرب و بعد کی بابت پوچھیں تو انھیں جواب دے کہ میں قریب ہوں پکارنے والے کی پکار سنتا ہوں۔ اور دشمن اقرب الیہ من جبل الوریث۔ ہم تو انسان کی رگ حیات سے ہی زیادہ اس کے قریب ہیں۔ اہل نظر اہل بصیرت انصاف سے سوچیں کہ اس الہی سچی فلاسفی کا ثبوت روزمرہ کے واقعات زندگی میں کیا نہیں ملتا؟ عرصہ کے بعد سامانِ یسر کس نے بنائے؟ مرض کے لئے ادویہ کس نے پیدا کیے؟ ہر قسم کی شکست و ریخت پر اسباب جبر و مرمت کس نے بنایا



کئے ؟ اللہ تعالیٰ ہی نے تو قانون قدرت کو اس اسلوب پر وضع کیا ہے کہ انسان کے استغاثہ کی معاسامت ہو سکتی ہے۔ سبحان اللہ کیسی سچی تعلیم ہے۔ کیسی فطرت انسانی کو مطابق ہے۔ قانون قدرت اسی کا شاہد اسی کا موجد ہے۔ قرآن کریم نے خدا اور انسان کی رشتہ کو کس کس خوبی سے بتایا ہے اور بڑی بھاری بشارت دی ہے کہ وہ خوشخوار مغلوب الغضب روحہ کرنا مننے والی ہستی تھیں ہے۔ وہ سننے والا ہے۔ وہ قریب ہے۔ وہ ہر وقت مرادوں کے بر لانے پر آمادہ ہے اور بر لارہا ہے۔ دوسرے مذاہب کی تعلیم میں اسی بات کی تو کسرت ہے کہ صفات الہی کا مسئلہ سخت تاریکی میں پڑا ہوا تھا۔ کسی کتاب نے کسی معلم نے اسپر روشنی ڈالنے کا ذمہ نہ اٹھایا۔

اسلام کی خصوصاً بڑی کارگزاری قرآن کریم کے دنیا میں نازل ہونے کی ضرورت اور احمد محمد محمود صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کی اصلی غرض یہی تھی کہ اس حل نام شدہ مسئلہ کو دنیا پر کھول دیا جائے۔ سو بھگد اللہ ایسا ہی ہوا۔ خدا کو خدا کی صفات کو ایسا بیان کیا ایسا ثابت کیا جیسا کہ انسانی فطرت کی حالت تقاضا کرتی تھی۔ یہ تھیں کہ انسان سے کوئی قصور ہوا اور وہ ایسا روٹھ جائے کہ کبھی مانے نہیں۔ انسان کے اندر غیبی تلاش کا۔ معنیات کی جستجو کا دوسرے لفظوں میں اس کے قریب حاصل کرنے کا تقاضا ہو۔ اور وہ اس سے کوسوں بھگتا چڑھے۔ انسان کے قلب میں نجات کی راحت کی پیاس ہو اور وہ انقلابات سے بھرنے پر اس کے قادر نہ ہو۔ یا بچلنے کا روادار نہ ہو۔ و علی ہذا۔

غرض انسان جس طرح مخلوق ہو جس قسم کے صفات اور جذبات کا یہ مجموعہ ہے

بھیر اس حالت کدالی پر جیسے اس کا سچا بیچہ آرزو کر سکتا ہے۔ کہ مجھے بالادست ہستی ایسی درکار ہے اور میرا اقامہ الملک ایسا ہونا چاہیے اور آخر کار ایسا ہونا چاہیے انسان کی اس آرزو کو صرف قرآن نے ہی پورا کیا ہے ہر خلاف اس کے یہ بچہ اعتقاد کیا گیا ہے کہ خدا اور انسان میں اس قدر بعید فاصل ہے کہ وہ خدا کی کسی خاص اختیاری رہنمائی دیکھا دے ہے۔ دور ہو سکتا ہے۔ دونوں انسان اعمال کے ذریعہ تو اسے اٹھا نہیں سکتا، یا اللہ عجیب پہلی ہے پہلی کو تو پھر مناسبت سے مقصود سے ہوتی ہے۔ اس نامعقول عقیدہ کو قدرت کے کسی پہلو سے کوئی بھی موافقت نہیں۔

کہا جاتا ہے کہ آدم کی نافرمانی سے خدا بہت کشتہ خاطر ہوا، بلکہ اس کے سپرد اگرے پریشان ہوا، آدم نے کوئی ایسا تصور کیا ہو گا جو اتنے بڑے ناسزا نتیجہ کا باعث ہوا! ہیں تو اس کی حسرت نہیں۔ ہیں اس کے قرصہ ادا کرنے کی کوئی وصیت بھی نہیں پہنچی۔ بیشک ظاہر میں اور محض جسم ہی تک اپنی نگاہ کو محدود رکھنے والے مغالطہ کھا جاتے ہیں جب کہ دیکھنے میں ایک مریض الجسم آدمی اپنی خطرناک حالت سے اپنی اولاد کو بے نصیب نہیں چھوڑتا مگر یہ قیاس مع الفارق ہے۔ سوچنا تو یہ ہے کہ آیا یہ بیچر کا ناقابل خطا قانون ہے کہ باپ کی ذکاوت۔ ذہانت۔ فطرتی انفا۔ زہد۔ علم۔ شجاعت۔ عرض ملکات فاضلہ مع النطفہ میزودیں سزا مت کر مانتے ہیں، اگر ایسا ہیں اور قاعدہ کلیشہ ہودہ کے مطابق ایسا نہیں تو کیوں ہیں اس بات کے ماننے پر مجبور کیا جاتا ہے کہ آدم کی ہدی اور ناپاکی اس کی کل اولاد کے رگ و ریشہ میں ہذا م اور آتشک کی مانند سرائیت کر گئی، آدم کب ہوا کسی وقت ہوا ہو اس سے بحث نہیں مگر یہ تو مسلم ہے کہ ابتداء آفرینش سے اب تک

انسان نے حیرت انگیز ترقیان کی ہیں۔ اور یہ کہہ دینا ناجائز ہے جو کہ کاقرن مابعد کے آدمی قرن ماقبل کے آدمیوں سے جو بات ظالمی ہی ہوتے چلے آئے ہیں۔ تو کیا یہ تو بالظہر انسان میں امانت رکھے ہوئے ہیں اور لطفہ کے ساتھ ہی باپ کا سارا علمی، اخلاقی، ترقی کے مولود کے قبضہ میں دے دیا جاتا ہے؟ اور اس لئے ان طاقتوں کا ظہور لازمی امر ہے اور دیگر اسباب خد جہہ کو اس میں خل نہیں۔ یہ ایسا امر ہے کہ مشاہدہ اس کے خلاف شہادت دیتا ہے۔ آدم کو تو ان علوم و فنون کا جو بعد میں اس کی ادائیگی کو تخریب عطا ہوئے۔ خواب میں آتا بھی محالات سے بچتا تھا۔ ایک نامعلوم زمانہ سے ادھر دیکھتے چلے آؤ قدرت نے نقدی کر کے اس سے کچھ چھینا نہیں۔ اور نہ اس کی کئی پر کبھی ٹیکس لگانا سمجھو نہ کیا ہے۔ نعمت اللہ دکھاتی ہے کہ وہ ترمن رحیم انسان کو ترقی کرتے دیکھ کر بہت باطنی ہوتا ہے۔ اور ساعت بہ ساعت جدید جنرل کھو لکر اس کے آگے رکھتا ہے۔ خلاصہ یہ کہ ترقی کا امر تدریجی ہونا بڑی قوی دلیل اس بات کی ہے کہ اس اپنے ساتھ کچھ نہ لانے والی ہستی نے خارجی امداد سے یہ سب مدارج حاصل کئے ہیں۔

ایک اور سادہ دل قوم۔ مضرتیجوں سے بغیر قوم کہتی ہے کہ انسان سب کچھ الٹ  
 ہی سے اپنے ساتھ لایا ہے اور تقدیر نے ازل ہی سے قسمت کی پڑیا بنا کر ایک ہی دوز  
 (خوراک) میں سب کچھ اسے کھلا دیا۔ یہ خیالی اور تائید یک بات ہے۔ کوئی مشہوری عملی  
 نظیر اس کی نہیں۔ شریعہ المزاج انسان کو اپنی حیثیت خدا کے قدموں کے ذمہ لگانے کا  
 ہتھکنڈہ مل گئی ہے۔ مبارک جامع کتاب کہتی ہے۔ انا خلقنا الانسان من نطفۃ احشائے  
 نبتلیٰ فجعلناہ سامیعا بصریاً۔ مطلب یہ کہ ابتدا میں بے علم لایقفل حیوان تھا۔ جب عالم



مشہور ہیں آیا تو قوت سمع و بصر کے ذریعہ سے یعنی اسباب خارجیہ سے الازاع و اقسام کے علوم و فنون اس کو عطا ہوئے۔ ہمیں شاید یہ اسی بات کا مؤید نظر آتا ہے۔ یہ اعتقاد کہ حال کے آثار اور پرتاب گزشتہ جنم کے مقدمات کے مولود ہیں۔ خلق و خلائق کی نسبت اختراپ و ادازی سے یہی دوسرا نامعلوم عقیدہ متاسخ ہے جو بہ نسبت انسان کے لئے ابدی موت کی سزا کا اٹل فتوہ ہے۔ میں اس مسئلہ کی جو انسانی موسائے کی تاریک حالتوں کا علمی نتیجہ ہے۔ یہاں نزدیک کرنے کی کوشش نہ کروں گا۔ حضرت خیر زاد غلام احمد صاحب نے رسالہ سرمدہ چشم آور میں اور میرے شفیق روحانی مربی دوست مولوی صاحب نور الدین صاحب نے رسالہ رد تنازعہ میں اس مسئلہ کی نسبت پوری داد و تحقیق دی ہے شایقین ان دونوں رسالوں کو مطالعہ کر سکتے ہیں۔ مگر میں اتنا پوچھنے سے رہ نہیں سکتا کہ اس سے متقدمین کے دل کو کیا راحت کیا سکون حاصل ہوا اور ان کو گناہ سے بچنے کی کونسی عملی راہ مل گئی ہے؟ ان کی اخلاقی حالت پر اس اعتقاد کے کیا اثر و الا؟ مباحثہ اور چیز ہے۔ اور عملی نمونہ اور چیز۔ میں صفائی اور دلیری سے کہہ سکتا ہوں۔ کہ یہ عقاید اکفارہ اور تنازعہ ادھریت کے شعبے ہیں۔ اور لاریب ان مسائل کے موجدوں نے بڑی چال کی۔ سے سادہ دلوں کو سلب صفات کاملہ الہی کی طرف جو درجہ وہ پورٹی حریت سے مائل کیا ہے۔

اب موقع ہے کہ میں اجمالاً حاضرین کو بتاؤں کہ اسلام نے اس بارہ میں کیا کیا۔ میں پہلے بیان کر چکا ہوں کہ غیر قوموں نے صفات الہی کے سمجھنے میں سخت ٹھوکر کھائی ہے۔ اعمال

و عقاید کیا ہوتے ہیں! عابدوں کے نزدیک مسبود کی قرار دادہ صفات کی بنا پر اس کے خوش کرنے کے طریقے ہوتے ہیں۔ اب ان صفات کا جو غیر اسلامی مذاہب نے خدا کی طرف منسوب کی ہیں کوئی موصوف موجود جسم مشاہدہ میں آئے والا یقین کر لیں تو وہ کس ہیئت و وضع کا ہوگا؟ ظاہر ہے کہ وہ ایک خوشخوار بے رحم۔ بے بس ہول جہاد محض ادرا یک خیالی وجود ہوگا وہ قوم جس نے عقیدہ تاسخ کی بنیاد ڈالی۔ اس نے بھی تو بت پرستوں کیسی قرار دادہ صفات کا موصوف خدا کو مانا کہ

”نجات ابدی دینی وہ سمجھی پسند نہیں کرتا۔ اور جنم مرن کی زنجیر سے مظلوم انسان کو مخلصی دینے پر وہ کبھی خوش نہیں ہوتا“

نصارائے نو پس صد ہی کر دی کہ اہل تحسیم و تشبیہ کہ بھی کان کتر و یسے۔ حدوث اراکان کی جس قدر صفات ہیں۔ بھوک۔ پیاس۔ دھک۔ درد جتنے جنم مرن کو بھی خدا کی طرف نسبت کرتے ہوئے کچھ شرم نہ کی۔

ہادی کامل رحمۃ للعالمین (علیہ الصلوٰۃ والسلام) نے شروع ہی میں رحمن کی طرف لوگوں کو دعوت کیا۔ اور یوں بشر جوئے کا با استمحاق تاج خضر آپ کو ملا۔

قرآن کریم کی ابتدائی سورۃ (فاتحہ) میں صفات باری تعالیٰ کا یوں اشتہار دیا گیا۔ الحمد للہ رب العالمین۔ الرحمن۔ الرحیم۔ مالک یوم الدین ط

ہر قسم کی حمد و ثنا کا حق اللہ دینے وہ معبود حقیقی صفات کاملہ کی جامع ذات جس نے آلہ بیٹے مجبودان باطل کو غیر مستحق مبادت بھڑا دیا ہے) کو حاصل ہے جس نے کل مخلوقات

کی رجو بیت و پرورش کا ذمہ لیا ہوا ہے۔

جس نے بلاد خواست کئے، بغیر مزدوری اور عمل کے محض فضل عظیم سے انسان کو خلعت و جو و بھنشا اور اس کے لئے اس کی مقتضائے فطرت کے موافق تمام اسباب کو ہتیا کیا ہے

الرحیم وہ اعمال نیک پر اپنے فطری دفا دار بندوں کو ان کی عبودیت و اخلاص کی وجہ سے مدارج عالیہ پر سرفراز فرمائے گا۔ اور ان کی کیوں کو جو ضعف بشریت اصنام عام سے پورا کر دے گا۔

مالک یوم الدین وہ جو ہر کرداروں کو ان کی بدی پر اور نیکو کاروں کو ان کی نیکی پر چاہے خیر دے گا۔

یہی حقیقی اور واقعی بشارت (انجیل) ہے جس کی وعظ اسلام نے کی ہے۔ اور یہ عین فطرت انسانی کے مطابق ہے۔ اور ٹھیک ثابت ہوا۔ جو اللہ تعالیٰ نے حضرت مسیح کی زبان سے قرآن میں نقل فرمایا۔ اذ قال عیسیٰ ابن مریم یا بنی اسرائیل الی رسول اللہ الیکم مصداقاً لما بین یدی من التوریت و مبشراً برسول یاتی من بعدی اسمہ احمد (عیسیٰ بن مریم نے کہا اے بنی اسرائیل میں اللہ کا رسول ہوں۔ تمہاری طرف سے اپنے کتاب التوریت کو تصدیق کرنے والا اور اپنے سے پیچھے آنے والے ایک رسول کی بشارت دینے والا جس کا نام احمد ہو گا۔

اسلام نے انسان کو کاسب افعال عھرا یا من عمل صالحا فلنفسہ ومن اساء فعلیہا



وہا ربك بظلم العبيد (جو عمل صالح کرے گا اس کا فائدہ اسی ہی کو ملے گا اور جو بد عمل کرے گا۔ وہ اپنے ہی اوپر دکھ درد وار دکرے گا۔ اور تیرا رب تو اپنے بندوں پر ظلم کا روادا نہیں) من عمل صالحا من ذكرا وانثى و هو من خلقنا نبيہ حیوۃ طیبہ و لنجزینہما اجرہما باحسن ما کاوا یعملون ط (جو عمل صالح کرے گا۔ مرد ہو یا عورت ہم اس کو اعلیٰ درجہ کی زندگی عنایت کریں گے۔ اور ان کے اعلیٰ درجہ کے کاموں کی جزا انکو دیں گے۔

یہی انسان کا واقعی نیچر ہے اور روزمرہ کے مشاہدہ میں آ رہا ہے۔ صحیح اسباب پر تسک کرنے والے۔ دی ہوئی طاقتوں کو بجا مصرف میں صرف کرنے والے کیسے کامیاب کیسے برخوردار ہو رہے ہیں۔ اور اس کے خلاف کاہل بدول کا فرغت کیسے تباہی اور ذلت کے گڑھے میں گر رہے ہیں؟

پادری صاحبان بڑے ناز سے وعوے کیا کرتے ہیں۔ کہ قرآن مسئلہ کھانا کا مسئلہ خاموش ہے۔ خاموش نہیں ہے اس کو اخلاق انسانی کا قاتل عدد سمجھ کر نیچہ کنی کرنا ہے لبس للانسان الا ما سعی وان سعیه سوف یروی۔ اور کوئی بوجہ اٹھانے والا دوسرے کا بوجہ نہ اٹھائے گا۔ اور کہ انسان کے حصہ میں تو وہی ہے جو اس نے خود کمایا اور کہ اس کی کمائی پر نظر ڈالی جائے گی۔ یوں ہی اکارت نہ جادے گی۔ وان تلح مثقلۃ الی حملہا لا یحمل منہ شیئ ولو کان ذاقہ لابی ط اور اگر بوجہ کے تلے دبا ہوا اپنے بوجہ کے ہٹا کرنے کے لئے کسی کو پکارے گا۔ خواہ رشتہ دار ہی کیوں نہ ہو اس سے کوئی تخفیف نہ کریگا اب کوئی شخص اس کلام کو خدا کے کام (قانون قدرت) سے مقابلہ کر کے دیکھے اسو

اس کی تصدیق نظر آئے گی۔ یا اس خیالی اور دہی مسئلہ کفارہ کی؟ قرآن کریم نے آدم کے قصہ میں آدم کی کمزوری کو جو حکیم مطلق نے خاص حکمت سے اس میں رکھی ہے بیان کر کے پھر اصل حقیقی کفارہ واقعی نجات مسئلہ توبہ کا ذکر کیا ہے۔ فتاخی آدم من ربہ کلاماً خائب علیہ اذہو التوآب الرحیم۔ پھر آدم نے اپنے رب سے کچھ باتیں سیکیں پھر اس کی توبہ اس نے منظور کر لی۔ یقیناً اللہ تعالیٰ توبہ منظور کرنے والا رحیم ہی توبہ توبہ کیا ہے؟ غلطی پر متنبہ ہو کر اس سے صواب کی جانب رجوع کرنا اور پھر اصلاح کے لئے درست اسباب کو اختیار کرنا۔ قرآن کریم نے اس قصہ میں فطرت انسانی کے اعمال و آثار کی تصویر اور سچی تصویر کھینچی ہے۔ انسان سے قصور ہو جانا اور لغزشوں کا واقع ہونا اس لئے ہے کہ یہ اپنی عجز و محدودیت اور عظمت الوہیت کو بھول نہ جائے خطا کے بعد جو سچا شروع و خضوع دلی ندامت اس میں پیدا ہوتی ہے۔ تو اس سے حق تعالیٰ کی عظمت کا انکشاف جدید اس کو حاصل ہوتا ہے۔ بس یہی منشاء ربانی ہے۔ اور اس کی ثابت اور رجوع کو قبول کرنا فضل رحمانی ہے۔

آدم سے غلطی ہوئی۔ پھر خداوند خدا نے اسے کلمات کیا سکھائے جس سے وہ معافی کا مستحق ہو گیا۔ ان کلمات کو ان باتوں کو آدم کی اولاد میں انسان کی فطرت میں ڈھونڈو وہ ہیں کیا؟ یہی جو ہم ہر وقت آنکھوں سے دیکھتے ہیں۔ خود کرتے ہیں برتتے ہیں۔ کہ اسباب کے غلط اور بیجا استعمال سے جو ٹھوکر لگی۔ نقصان واقع ہوا۔ پھر آگاہ ہو کر۔ سچا رجوع کر کے معیج اسباب کو استعمال کیا۔ توجہ کسر ہو گیا۔ تلافی صاف

ہو گئی۔ اسی طرح نظام کائنات چلتا آیا ہے۔ اور یوں ہی چلا کرے گا جب تک اللہ تعالیٰ چاہے گا۔

اب میں اس مضمون کو ختم کرتا ہوں۔ اور اہل نظر حاضرین کو پھر یاد دلاتا ہوں کہ وہ اپنے دلوں میں غور کریں۔ کہ قرآن نے صفات نواب الرحیم کے وعظ کر کے کیسی بشارت انسان کو دی ہے۔ اور کفارہ اور تائب کا جو خلاف فطرت انسانی ہیں۔ کیسا بطلان ظاہر کیا ہے۔

علیٰ کلامہ المبین النبوی الامین

محمد والہ واصحابہ اجمعین





## حضرت مولانا مولوی عبدالکیم صنا کے ملفوظات

حضرت مخدوم الملتہ مولانا مولوی عبدالکیم صنا رضی اللہ عنہ سلسلہ احمدیہ کے ان مشاہیر صحابہ میں ہیں جو نہ صرف  
السابقون اکابر لون من المهاجرین کے گروہ میں داخل ہیں بلکہ انہوں نے سلسلہ کے لئے بڑی بڑی قربانیاں  
کیں اور سلسلہ ہمیشہ ان کے وجود پر اس لحاظ سے فخر کرتا ہے کہ وہ حضرت مسیح موعود علیہ السلام کے عرفانی نشان  
میں سے ایک ہیں اور نقالی نے اپنی اس جی میں جو حضرت مسیح موعود علیہ السلام پر نازل ہوئی ان کا نام مسلمانوں کا  
لیڈر رکھا اور حضرت مسیح موعود علیہ السلام نے آپ انکی لوح مزار کی جس میں فرمایا۔

کے توان کردن شمار خوبی عبدالحکیم

اسی مخدوم الملتہ کے ملفوظات کو سلسلہ واجچھوٹے چھوٹے رسالوں میں شائع کرتے آئیں نے تہیکار  
نا اس نیاز مندی اور محبت کے تعلقات کا اظہار کروں جو مولانا ممدوح سے مجھے انکی کمال شفقت اور توجہ کی وجہ  
سے پیدا ہوئے تھے اس سلسلہ میں مولانا ممدوح کے خطبات، مکتوبات، ان کی تقریریں اور بیچے ہوئے، اور ان  
کی اشاعت کے بعد انشاء اللہ العزیز حیات صافی۔ یعنی مولانا ممدوح کی سوانح عمری ہو گی۔ بیکچروں کے  
سلسلہ میں یہ پہلا بیچر ہے۔ یہ رسالے صرف اسی قدر طبع ہو گئے جو نکل سکیں کاغذ اور سامان طباعت  
کی گرانی بجے اس وقت تک ۴۰۰ سے زیادہ چھاپنے کی اجازت نہیں دیتی۔ اگرچہ اس سلسلہ  
کے دس سالوں کے مستقل خریدار ہو جائیں تو میں اس تعداد کو دو چندان کر دیتا۔ یہ فرض شناس قلم کے اہل لا جبابہ  
اور مخدوم الملتہ کے مخلص دوستوں کا فرض ہو گا کہ وہ اس سلسلہ کی سرپرستی کریں اس سیکرٹری کے بعد مخدوم  
کا رسالہ القول الفصیح شائع ہو گا۔ قیمت فی رسالہ ۳ روپیہ ہو گی۔ تمام درخواستیں اس پتہ پر ہوں گی  
حاکم السار یعقوب علی تراب احمدی ایڈیٹر الحکم و رسالہ احمدی خاتون قادیان گورڈا

# عرض حال

نام نیک ننگان ضائع کن۔ تا بماند نام نیکت بر تبار

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی رسول محمد وعلیٰ آلہ واصحابہ اجمعین

حضرت مخدوم الملام مولوی عبدالکرم صاحب فہمی المدعۃ کا نام سلسلہ عالیہ احمدیہ میں ایک خاص تاثیر اور قوت رکھتا ہے حضرت مسیح موعود علیہ السلام کی قوت قدسی نے جو لوگ آیہ الیٰ اسلو تکے لئے بھونو نہ اور اسوہ کے پیدا کیے میں انہیں مخدوم الملام کا نام بہت بلند اور ممتاز جگہ پر نظر آتا ہے کیونکہ خدا تعالیٰ کی وحی نے اسے مسلمانوں کا لیڈر قرار دیا۔ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے مخدوم الملام کو قلم اور زبان و دونوں پر کسان حکومت عطا کی تھی۔ اہل تحریریں پیسے منکرین اور دشمنوں کے قلوب پر بہت اور زہ پیدا کر دیتی تھیں ویسے ہی آپ کی تقریریں سامعین کو مسحور بنا دیتی تھیں مجھ کو محض خدا کے فضل سے حضرت مخدوم الملام سے ایک لہی محبت اور مناسبت تھی اور خود حضرت مرحوم مجھ پر بے شغفت فرماتے تھے! اسی محبت کی یاد تازہ رکھنے کیلئے اور آثار اسلو کو آپ کے کلام اور کام سے واقف و آگاہ رکھنے کیلئے میں نے آپ کے لیکچروں اور مضامین کو سلسلہ دار شائع کر دیا غرض کیا ہو اس سلسلہ میں یہ آپ کا پہلا کچر ہے جو سلسلہ احمدیہ میں داخل ہونیکے بعد اپنے دیباچہ اسکے بعد متواتر آپ کے مضامین اور تحریریں اس سلسلہ میں انشاء اللہ شائع ہوتی چلیں۔ جو لوگ حضرت مخدوم الملام رضی اللہ عنہ سے محبت رکھتے ہیں۔ انکو میں توجہ دلاتا ہوں کہ اس سلسلہ اشاعت میں میرے مددگار ہوں۔ اگر چاہیں بزرگ اس سلسلہ کی دس دس جلدیں لیتے والے بھی ہوں تو یہ سلسلہ آسانی کے ساتھ پورا ہو سکتا ہے مخدوم اللہ کے ملفوظات کی اشاعت کے بعد اگر اللہ تعالیٰ نے مجھ کو زندہ رکھا اور توفیق دی تو اسی سلسلہ میں حیات صافی یعنی حضرت مرحوم کی حیات شائع کی جائیگی و بآلہ اللہ فیئ

انکم آفس نواب منزل کیم دسمبر ۱۹۱۷ء خاکسا بے نقیب علیٰ نواب احمدی۔ ایڈیٹر کلام قادیان